

# 中觀道次第

釋開仁編，2020/12/12

## 目次

第一章、《中論》之中道觀行 .....	3
第二章、性空唯名系之修道次第 .....	6
第三章、依中觀分佛法為三類 .....	8
壹、差別說.....	8
(壹) 種種道入一道.....	8
(貳) 世俗入勝義.....	8
(參) 有為入無為.....	9
(肆) 我空入法空.....	9
(伍) 種種相入一相(無相) .....	9
(陸) 有相入無相.....	9
貳、圓融說.....	10
(壹) 癡、慧無異.....	10
(貳) 常、無常相不可得.....	10
(參) 諸法與般若，實相中無二無別.....	11
(肆) 一法空則一切法皆空.....	11
參、絕待說.....	11
(壹) 以空捨空.....	11
(貳) 以無相相破善法，無相亦自破.....	12
(參) 總相、別相.....	12
第四章、菩薩的修道次第 .....	13
壹、與聲聞法對應的大乘法.....	13
貳、菩薩法的修道藍圖.....	14
(壹) 二道、五菩提.....	14
(貳) 三慧、十法行.....	17
(參) 福德道、智慧道.....	18
(肆) 八住位說.....	19
參、凡夫菩薩隨世諦次第行、次第學.....	19
(壹) 諸法性雖空，而隨世諦次第行、次第學、次第道.....	19
(貳) 所證空雖同，契入根性則有愛多與見多之別.....	20
(參) 夙習三多，先世與今世的積習.....	20

(肆) 新發意與無生忍所學之別.....	20
(伍) 未得不退轉的凡夫菩薩應行之法.....	21
肆、眾生與法，福德與智慧.....	22
(壹) 眾生等、法等.....	22
(貳) 生忍、法忍.....	22
(參) 二忍增長作證，得無生忍.....	23
(肆) 我空、法空.....	23
伍、深觀概述.....	23
(壹) 三假.....	23
(貳) 生滅入不生不滅.....	24
<b>第五章、六度——菩薩法的修道次第 .....</b>	<b>26</b>
壹、六度的遠與近.....	26
貳、生身菩薩所行的六度.....	26
參、菩提心、無等等心、大心.....	27
肆、般若攝導萬行，萬行莊嚴般若.....	29
伍、說般若則攝五度，說六度則攝一切善法.....	30
陸、六度之福德與智慧.....	31
柒、六度的互攝.....	31
捌、六度有二種：世間、出世間.....	31
玖、一切的我與法，皆不可得.....	32
拾、修六度不可缺的三心，自行勸他行與迴向.....	33
拾壹、修六度須觀察的時空：生死及眾生皆如虛空.....	33

## 第一章、《中論》之中道觀行

### 一、印順導師，《中觀論選頌講記》(pp.150-175)：

#### 【中道之觀行】

##### (壹) 觀無我

###### 一、破即蘊我、離蘊我

若我是五陰，我即為生滅；若我異五陰，則非五陰相。〔觀法品 18\_01〕

###### 二、若無我，則無我所；無我、我所故，便無我執、我所執

若無有我者，何得有我所？滅我我所故，名得無我智。〔觀法品 18\_02〕

###### 三、如實觀無我——無我執、我所執之人亦不可得

得無我智者，是則名實觀。得無我智者，是人為希有。〔觀法品 18\_03〕

##### (貳) 離戲論

###### 一、內外我我所滅則取滅，取滅則生死滅

內外我我所，盡滅無有故，諸受即為滅。受滅則身滅。〔觀法品 18\_04〕

###### 二、悟入空性則戲論滅，戲論滅則虛妄分別不起，煩惱、業滅即得解脫

業煩惱滅故，名之為解脫。業煩惱非實，入空戲論滅。<sup>1</sup>〔觀法品 18\_05〕

##### (參) 契實相

###### 一、我、無我是假名說，自性不可得

諸佛或說我，或說於無我。諸法實相中，無我無非我。〔觀法品 18\_06〕

###### 二、心行處滅、言語道斷，法性不生不滅如涅槃

諸法實相者，心行言語斷，無生亦無滅，寂滅如涅槃。〔觀法品 18\_07〕

###### 三、趣入實相有多門

###### (一) 一切實非實：差別說

###### (二) 亦實亦非實：圓融說

###### (三) 非實非非實：絕待說

一切實非實，亦實亦非實，非實非非實，是名諸佛法。〔觀法品 18\_08〕

###### 四、證實相：自知不隨他、寂滅、無戲論、無別異相、無憶想分別

自知不隨他，寂滅無戲論。無異無分別，是則名實相。〔觀法品 18\_09〕

###### 五、以不一不異、不常不斷顯實相

若法從緣生，不即不異因，是故名實相；不斷亦不常。〔觀法品 18\_10〕

<sup>1</sup> 從憶想分別，生於貪恚痴。淨不淨顛倒，皆從眾緣生。〔觀顛倒品 23\_01〕

不一亦不異，不常亦不斷，是名諸世尊，教化甘露味。〔觀法品 18\_11〕

## 二、印順導師，《中觀論選頌講記》(pp.172-173)：

### 三、趣入實相有多門

一切實非實，亦實亦非實，非實非非實，是名諸佛法。<sup>2</sup>〔觀法品 18\_08〕

此頌是貫通佛法。佛或說有或說空，或說有性或說無性等等，不易了解，今依中觀，此三句即能貫通。佛說法不出三個方式：1.差別說。2.圓融說。3.絕待說。…今依中觀只分三類：

#### （一）一切實非實：差別說

一切實非實是差別說，實與非實是兩個相對概念。佛初說法，說這是實，那是不實，令離不實而取實。但有時不如此說，依大乘說，「一切實非實」是差別說，如唯識說徧計執是非實，依他起離徧計執是實。平常把實不實分成兩類，成差別知見。佛以方便對初機者，故作差別說。

#### （二）亦實亦非實：圓融說

「亦實亦非實」是圓融說，如說即真即假，即假即真，即如是幻，即幻是如，生滅即不生滅，不生滅即生滅。

#### （三）非實非非實：絕待說

「非實非非實」是絕待說，實亦非，非實亦非，即是離戲論相。佛說色說空，普通聽來，此是差別境；但色依空現，空不礙色，則成圓融說；但執圓融，亦不合實相，故進而為絕待說。佛為令眾生悟畢竟空，若分別實非實，皆不合佛顯諸法實相之意。此是諸佛說法顯諸法實相常用之三個方式，若能理解，此三句皆是佛法，皆顯實相；若不理解，即成執著，成戲論，不了諸法實相。

## 三、青目論師，《中論》卷 3〈觀法品 18〉(青目釋)(大正 30, 25a14-b2)：

問曰：若佛不說我非我，諸心行滅言語道斷者，云何令人知諸法實相？

答曰：諸佛無量方便力，諸法無決定相，為度眾生或說一切實、或說一切不實、或說一

<sup>2</sup> 印順導師，《永光集》(pp.35-36)：

《智論》卷 1 (大正 25, 61b) 說：「一切實一切非實，及一切實亦非實，一切非實非不實，是名諸法之實相。」本偈引自《中論》卷 3〈觀法品〉(大正 30, 24a)：「一切實非實，亦實亦非實，非實非非實，是名諸佛法。」末句文字似與《智論》略有出入，其實比對《中論》卷 3 之長行 (大正 30, 25a-b)，即可知兩偈意義相同：「云何令人知諸法實相？答曰：諸佛無量方便力，諸法無決定相。為度眾生，或說一切實，或說一切不實，或說一切實不實，或說一切非實非不實。……此中於四句無戲論，聞佛說則得道。諸佛以無量方便力，為種種眾生，說種種法門。只要能「離戲論」，則一切法門，莫不能「知諸法實相」。這是《智論》看待一切佛法的根本立場。

切實不實、或說一切非實非不實。

**一切實**者：推求諸法實性，皆入第一義，平等一相，所謂無相；如諸流異色異味，入於大海則一色一味。

**一切不實**者：諸法未入實相時，各各分別觀皆無有實，但眾緣合故有。

**一切實不實**者：眾生有三品，有上中下。上者觀諸法相，非實非不實。中者觀諸法相，一切實一切不實。下者智力淺故，觀諸法相少實少不實；觀涅槃無為法不壞故實，觀生死有為法虛偽故不實。

**非實非不實**者：為破實不實故，說非實非不實。

問曰：佛於餘處說「離非有非無」，此中何以言「非有非無」是佛所說？

答曰：餘處，為破四種貪著故說；而此中，於四句無戲論，聞佛說則得道，是故言非實非不實。

### 三、印順導師，《中觀論選頌講記》科判，(pp.5-81)：

壹、標宗一八不緣起

貳、一切皆空 { (壹) 外人惡取空而責空 { 一、安立二諦  
(貳) 論主善解空以立空 { 二、顯示真空  
三、善成佛法

參、緣起、空、中道 { (壹) 緣起無性即中道 { 一、緣起無自性  
二、緣起離有無邊  
(貳) 妄有即空而不著 { 一、妄有即空  
二、性空不著

肆、雜染世間之觀察 { (壹) 觀煩惱 { 一、觀煩惱之現起  
二、觀煩惱之治滅  
(貳) 觀業  
(參) 觀苦 { 一、三際叵得  
二、四作不成

伍、中道之觀行 { (壹) 觀無我  
(貳) 離戲論  
(參) 契實相

陸、中觀者之果證 { (壹) 涅槃果  
(貳) 如來果  
柒、結讚歸宗

## 第二章、性空唯名系之修道次第

### 一、印順導師，《成佛之道》(pp.334-376)：

#### 庚一、標示宗依 (頁 334)

般若本無二，隨機行有別；般若諸經論，於此最親切。

#### 庚二、二諦觀門

##### 辛一、總敘二諦 (頁 335)

諸佛依二諦，為眾生說法：依俗得真諦，依真得解脫。

##### 辛二、分別世諦 (頁 338)

世俗假施設，名言識所識。名假受法假，正倒善分別。

##### 辛三、隨勝義觀

##### 壬一、勝義空觀 (頁 342)

自性如何有？是觀順勝義。

##### 壬二、觀空證滅 (頁 343)

苦因於惑業，業惑由分別，分別由戲論，戲論依空滅。

#### 庚三、二空觀門

##### 辛一、法空觀

##### 壬一、緣起性空 (頁 346)

諸法因緣生，緣生無性空；空故不生滅，常住寂靜相。

##### 壬二、四門不生 (頁 349)

法不自他生，不共不無因；觀是法空性，一切本不生。

##### 辛二、我空觀 (頁 352)

我不即是蘊，亦復非離蘊，不屬不相在，是故知無我。

##### 辛三、二空互證 (頁 356)

若無有我者，何得有所？諸法性尚空，何況於彼我！

#### 庚四、現觀善巧

##### 辛一、初學觀身 (頁 360)

惑業由分別，分別由於心，心復依於身，是故先觀身。

##### 辛二、次泯能所 (頁 363)

無我無我所，內外一切離，盡息諸分別，是為契真實。

##### 辛三、善辨正邪 (頁 366)

真實無分別，勿流於邪計！修習中觀行，無自性分別。

##### 辛四、止觀階次 (頁 369)

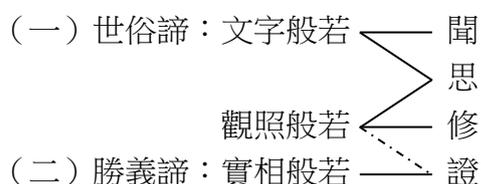
以無性正見，觀察及安住。止觀互相應，善入於寂滅。

#### 庚五、現空無礙 (頁 376)

諸法從緣起，緣起無性空；空故從緣起，一切法成立。現空中道義，如上之所說。

## 二、印順導師，《成佛之道》性空唯名系之摘要：

### 一、般若的總綱



### 二、大乘以「不生不滅（空性）」為多聞的定義。

### 三、般若的修法

#### (一) 二諦

- 1、世俗諦：(1) 世俗假施設，名言識所識。(對內外的自性見)
- (2) 三假：名假、受假、法假。(次第學、次第證)
- (3) 順勝義觀：反世俗常途，求究竟自性的觀察。(聞思修)
- 2、勝義諦：惑業苦 ← 分別 ← 戲論(愛、見)，依空滅戲論，般若現前。

#### (二) 二空

- 1、法空觀：(1) 緣起「無性」空，空故不生滅。
- (2) 緣起=空=假名=中道。(以無自性為會通點)
- (3) 四門不生(不自生、不他生、不共生、不無因生)，  
※以「無生(緣生)=不生不滅」對治顛倒見。
- 2、我空觀：(1) 我有兩類：
  - A. 補特伽羅我：受假，複合物的實體性；
  - B. 薩迦耶我：我有主宰欲的感覺，與我愛、我慢相應。  
※觀五蘊法(法假) → 補特伽羅(受假) → 破薩迦耶見
- (2) 我：實、一(自有)、常、樂(主宰、自在)。
- (3) 五求門：
  - A. 即蘊計我
  - B. 離蘊計我：C. 相屬，相在(D. 蘊在我中，E. 我在蘊中)
- 3、二空互證：無我、故無我所。

### 四、現觀善巧：1.初學觀身。2.次泯能所(似有真實而無自性的正見)。

3.善辨正邪(初學須分別、抉擇自性有的戲論相)。4.止觀階次。

### 五、中道義：1.諸法因緣生，緣生無性空：世俗如幻有，勝義畢竟空。

2.空故從緣起，一切法成立：幻現不礙性空，性空不礙幻現。

## 第三章、依中觀分佛法為三類

### 壹、差別說

#### (壹) 種種道入一道

《大智度論》卷 27〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 258, b21-25)：

是道皆入一道中，所謂諸法實相。初學有種種別，後皆同一，無有差別；譬如劫盡燒時，一切所有，皆同虛空。

復次，為引導眾生故，菩薩分別說是種種道，所謂世間道、出世間道等。

#### (貳) 世俗入勝義

一、《大智度論》卷 29〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 274, a8-10)：

佛法有二種[諦]：一者、世諦，二者、第一義諦。世諦故，說三十二相；第一義諦故，說無相。

二、《大智度論》卷 26〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 255, a25-28)：

諸佛有二種說法：先分別諸法，後說畢竟空。若說三世諸法，通達無礙，是分別說；若說三世一相無相，是說畢竟空。

三、《大智度論》卷 31〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 285, c17-23)：

般若波羅蜜有二分：有小，有大。欲得大者，先當學小方便門；欲得大智慧，當學十八空。<sup>1</sup>住是小智慧方便門，能得十八空。何者是方便門？所謂般若波羅蜜經，讀誦、正憶念、思惟、如說修行。譬如人欲得種種好寶，當入大海；若人欲得內空等三昧智慧寶，當入般若波羅蜜大海。

四、《大智度論》卷 64〈歎淨品 42〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 510, a29-b3)：

五眾乃至十八不共法可與般若作因緣，不能生般若；譬如猛風除雲能令日月出現，而不能作日月也。

五、《大智度論》卷 52〈十無品 25〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 431, c8-21)：

問曰：我與菩薩是一物，云何以我喻菩薩？

答曰：是般若波羅蜜中一切法空，初學不得便為說空！先當分別罪福，捨罪修福德；福德果報無常，無常故生苦，是故捨福厭世間，求道入涅槃。爾時，應作是念：「因我故生諸煩惱；是我於六識中求不可得，但以顛倒故著我。」是故解無我易，易

<sup>1</sup> 案：1、大般若=實相慧。2、小般若=十八空。3、小般若之方便門=《般若經》及十法行。

可受化。

若言「色空」，則難解；雖耳聞說空，眼常見實。是故先破惡罪中我，後破一切諸法。一切佛弟子，得道者自知自證無我，未得道者信餘法空，不能如信無我，是故以無我為喻。此中須菩提說一切法空，推無菩薩，用無我為喻；以小喻大，如石蜜喻甘露。

### （參）有為人無為

《大智度論》卷 53〈無生品 26〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 439, a7-21)：

舍利弗作是念：「佛經說二法攝一切法：若有為、若無為。生者有為，無生者無為；今須菩提離此二法，云何當說得道事？」作是念已，問須菩提：「無有得道事耶？」須菩提是大阿羅漢，行無諍三昧第一，但為菩薩故說是無生，「汝云何當作邪見，說無得道者？」是故言「有知有得」。「知」、「得」者即是得道果之別名。

須菩提恐違前語，故言：不以二法故。

但為世俗故說有須陀洹乃至佛。何以故？一切諸法實無我相；今用我分別須陀洹乃至佛，是世俗法。

復次，未得法空故言「是善、是不善，是有為、是無為」等；第一義中，無眾生故，無須陀洹乃至佛；法空故，無須陀洹果乃至佛道。聖人、聖法猶尚虛誑無定實，何況凡人六道業及果報！

### （肆）我空入法空

《大智度論》卷 37〈習相應品 3〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 336, a2-5)：

菩薩行是眾生空、法空，深入空相應，憶本願度眾生；見眾生狂惑顛倒，於空事中種種生著，即生大悲心：「我雖知是事，餘者不知。」以教化故，生大慈大悲。

### （伍）種種相入一相（無相）

《大智度論》卷 53〈無生品 26〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 436, b14-19)：

復次，佛此中自說因緣：「是人為佛道故修行，知一切諸法相亦不著。」

「諸法相」者，可以知諸法門是色、是聲等。

略說「菩薩」義：先知諸法各各相——如地堅相，然後知畢竟空相；於是二種智慧中亦不著，但欲度眾生故。

### （陸）有相入無相

一、《大智度論》卷 61〈隨喜迴向品 39〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 489, c2-21)：

彌勒知須菩提樂說空故語言：「如是般若波羅蜜隨喜義，不應新學菩薩前說。」何以故？

若有少福德善根者，聞是畢竟空法，即著空，作是念：「若一切法畢竟空無所有者，我何為作福德？」則忘失善業。以是故，新發意菩薩，先教取相隨喜，漸得方便力，爾乃能行無相隨喜。譬如鳥子，羽翼未成，不可逼令高翔；六翻成就，則能遠飛。

阿鞞跋致菩薩，入法位，得法忍，能信、能行，故可為說。若有久行六波羅蜜、與善知識相隨，內福德、外因緣力助，雖非阿鞞跋致，能信、能行。是二種人聞是，心清淨，歡喜信受。如久飢渴者，得好飲食；如大熱得涼、大寒得溫，其心愛樂歡喜。是二菩薩亦如是，得是無相智慧，作是念：「我因是智慧，能度無量眾生，何況有驚懼、恐怖！恐怖從我心中出，是法中諸法相尚空，何況有我而決定取諸法相，聞一切法無相，則生驚懼！」是說隨喜義體竟，後當更以種種異門釋上事。

## 二、《大智度論》卷 27〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 262, b4-17)：

問曰：云何為「頂墮」？

答曰：如須菩提語舍利弗：「若菩薩摩訶薩無方便心行六波羅蜜，入空、無相、無作中，不能上菩薩位，亦不墮聲聞、辟支佛地，愛著諸功德法，於五眾無常、苦、空、無我取相心著，言是道、是非道，是應行、是不應行；如是等取相分別，是菩薩頂墮。」

何等是「住頂」？如上所說諸法愛斷，於愛斷法亦復不取，如「住頂義」中說：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，內空中不見外空，外空中不見內空，外空中不見內外空，內外空中不見外空；乃至無法有法空亦如是。」

復次，上位菩薩得無等等心，亦不自高，知心相真空，諸有無等戲論滅。

## 貳、圓融說

### (壹) 癡、慧無異

#### 《大智度論》卷 35〈習相應品 3〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 321, a24-b5)：

諸法如，入法性中無有別異；如火各各不同，而滅相無異。譬如眾川萬流，各各異色異味，入於大海，同為一味一名；如是愚癡、智慧，入於般若波羅蜜中，皆同一味、無有差別。如五色近須彌山，自失其色，皆同金色；如是內外諸法入般若波羅蜜中皆為一味。何以故？般若波羅蜜相畢竟清淨故。

復次，愚癡實相即是智慧；若分別著此智慧即是愚癡。如是愚癡、智慧有何別異？

初入佛法，是癡、是慧；轉後深入，癡、慧無異。

以是故，是諸眾智無有別異、不相違背、不生、性空，故無咎。

### (貳) 常、無常相不可得

#### 《大智度論》卷 43〈行相品 10〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 372, b19-26)：

菩薩或觀色無常。

無常亦有二種：一者、念念滅，一切有為法不過一念住；二者、相續法壞故名為無常，如人命盡，若火燒草木，如煎水消盡。

若初發心菩薩行是相續斷鹿無常，心厭故。  
 若久行菩薩，能觀諸法念念生滅無常。  
是二菩薩皆墮取相中。所以者何？是色常、無常相不可得，如先說。  
 受、想、行、識亦如是。苦、樂、我、非我亦爾。

### （參）諸法與般若，實相中無二無別

《大智度論》卷 63〈信謗品 41〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 505, a23-b2)：

復次，佛此中自說因緣：「般若波羅蜜如虛空，畢竟淨，無所染污，是般若波羅蜜。」  
觀色等諸法實相——不生不滅，行六波羅蜜、修四念處等，如是可得般若波羅蜜。是般若波羅蜜三種因緣：正觀、正行、正修。

是故言：「般若波羅蜜淨故，色等諸法淨；色等諸法淨故，般若波羅蜜淨。  
 所以者何？色等諸法、般若波羅蜜，實相中無二無別；不異不別、不離不散故，不斷不壞。」

### （肆）一法空則一切法皆空

《大智度論》卷 55〈散華品 29〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 451, c27-p. 452, a1)：

若一法空，則一切法皆空；若行者於一法中了了決定知空，則一切法中皆亦明了。若五眾不生，則非五眾相。乃至一切種智亦如是。

## 參、絕待說

### （壹）以空捨空

《大智度論》卷 31〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 287, c27-p. 288, a10)：

復次，空三昧觀五眾空，得八聖道，斷諸煩惱，得有餘涅槃。  
 先世業因緣身命盡時，欲放捨八道，故生空空三昧<sup>2</sup>，是名空空。……  
 如一健兒破一切賊，復更有人能破此健人；空空亦如是。  
 又如服藥，藥能破病；病已得破，藥亦應出，若藥不出，則復是病。以空滅諸煩惱病，恐空復為患，是故以空捨空，是名空空。

<sup>2</sup> (1)《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 105：

云何空空三摩地？謂有苾芻，思惟有漏、有取諸行皆悉是空，觀此有漏有取諸行空，無「常、恒、不變易法、我及我所」，如是觀時無間復起心心所法，思惟前空觀亦復是空，觀此空觀亦空，無「常、恒、不變易法、我及我所」。如人積聚眾多柴木以火焚之，手執長竿周旋斂撥，欲令都盡，既知將盡，所執長竿亦投火中，燒令同盡。(CBETA, T27, no. 1545, p. 543, a27-b6)

(2)《大智度論》卷 94〈四諦品 84〉：「初得道，知二諦是虛誑；將入無餘涅槃，亦知道諦虛誑，以空空三昧等捨離道諦，如說椽喻。」(CBETA, T25, no. 1509, p. 720, c23-25)

(貳) 以無相相破善法，無相亦自破

一、《大智度論》卷 43〈行相品 10〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 372, a18-25)：

取相者為初學者說，無相者為行道、住解脫門者說，不應以麤事為難！今行者取善相、破不善相，所謂取男女等相生諸煩惱因緣，後以無相相破善法相。若破不善而不破善相者，善即為患，生諸著故。以無相相破善法，無相亦自破。所以者何？無相，善法所攝故。譬如雹墮害穀，雹自消滅。

二、《大智度論》卷 64〈歎淨品 42〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 509, c24-29)：

是礙相微細故，汝一心好聽！何者是？所謂菩薩用取相念諸佛等，皆是礙。無相相是般若波羅蜜；佛從般若中出，亦是「無相相」。諸善根著心取相迴向，是世間果報；有盡、雜毒故，不能得無上道。

三、《大智度論》卷 26〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 255, b12-15)：

若無相，即是無邊。不可說、不可難法，云何言有邊？若無相中取相，非是無相。是無相名為不可得空：是中無相亦不可得，空亦不可得，是故名不可得空。

(參) 總相、別相

一、《摩訶般若波羅蜜經》卷 14〈問相品 49〉(CBETA, T08, no. 223, p. 325, c19-p. 326, a6)：

佛言：「如是，如是！諸天子！（1）惱壞相是色相，佛得是無相。覺者受相、取者想相、起作者行相、了別者識相，佛得是無相。（2）能捨者檀那波羅蜜相、無熱惱者尸羅波羅蜜相、不變異者羼提波羅蜜相、不可伏者毘梨耶波羅蜜相、攝心者禪那波羅蜜相、捨離者般若波羅蜜相，佛得是無相。（3）心無所憍惱者，是四禪、四無量心、四無色定相，佛得是無相。（4）出世間者三十七品相，佛得是無相。（5）苦者無作脫門相、集者空脫門相、寂滅者無相脫門相，佛得是無相。（6）勝者十力相、不恐怖者無所畏相、遍知者四無礙智相、餘人無得者十八不共法相，佛得是無相。（7）愍念眾生者大慈大悲相、實者無錯謬相、無所取者常捨相、現了知者一切種智相，佛得是無相。如是，諸天子！佛得一切諸法無相，以是因緣故，佛名無礙智。」

二、《大智度論》卷 70〈問相品 49〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 549, a25-b6)：

爾時，諸天子歡喜，復白佛言：「世尊！是諸相甚深，雖不可取相而可行，能與人無上果報。佛得是相故，於一切法得無礙智。」若分別諸法有定相，則是有礙智。「世尊住是諸法實相中，則通達無礙，能說諸法各各別相，所謂惱壞相是色相，乃至了現知者是一切種智相。」佛可其意，為分別諸相。凡夫所知，諸相各異；佛知皆是空相，空相即是無相，佛得是無相。得者，是知，無比遍知故名得。是諸法相，今轉名般若波羅蜜故。

## 第四章、菩薩的修道次第

### 壹、與聲聞法對應的大乘法

#### 一、《大智度論》卷 28〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 266, c21-25)：

佛法有二種：一者聲聞、辟支佛法，二者摩訶衍法。聲聞法小故，但讚聲聞事，不說菩薩事。摩訶衍廣大故，說諸菩薩摩訶薩事：發心、修行十地<sup>1</sup>、入位、淨佛世界、成就眾生、得佛道。

#### 二、《大智度論》卷 44〈句義品 12〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 380, b11-20)：

復次，應問因緣無量無邊，所謂佛音聲有六十種莊嚴，能令諸天專聽，何況人！但音聲令人樂聞，何況說大利益義！須菩提從佛聞是事，未發意人，當發阿耨多羅三藐三菩提；發意者，未行六波羅蜜，當令行；行者，不清淨，當令清淨；清淨行者，當令住阿鞞跋致地，成就眾生，具足佛法，乃至一生補處。如是等種種無量因緣利益故，佛以須菩提為問主，語一切十方世界在會眾生。

#### 三、《大智度論》卷 27〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 262, c5-8)：

發意、修行、大悲、方便具足，行是四法，得入菩薩位。如聲聞法中，先具說四種善根：煖法、頂法、忍法、世間第一法，然後入苦法忍正位。

修行四法入菩薩位	{	一、發意——發菩提心
		二、修行——修行六度（智）——（知法實相、般若）
		三、大悲——愍念眾生（悲）
		四、方便——觀空不捨眾生（悲智具）……入菩薩位

（印順導師，《大智度論筆記》〔A010〕p.19）

#### 四、《大智度論》卷 48〈四念處品 19〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 405, b21-28)：

菩薩法者，於是觀中不忘本願、不捨大悲，先用不可得空調伏心地，住是地中，雖有煩惱，心常不墮<sup>2</sup>；如人雖未殺賊，繫閉一處。

菩薩頂法，如先法位中說。忍法、世間第一法，則是菩薩柔順法忍。

須陀洹道，乃至阿羅漢、辟支佛道，即是菩薩無生法忍。如佛後品自說：「須陀洹若智、若果，皆是菩薩無生法忍。」

<sup>1</sup> 《大智度論》中提到三類十地：(1)「〈發趣品〉中無名之十地」、(2)「乾慧地等共三乘的十地」、(3)「歡喜地等菩薩十地」，這三類十地所說各有不同，僅有部分交集，不能視為完全等同。詳參厚觀法師，〈從《大智度論》看〈發趣品〉的十地思想〉，(刊登於《正觀》6期，2018.09.25)。

<sup>2</sup> 墮＝隨【聖】【石】。(大正 25, 405d, n.19)

## 貳、菩薩法的修道藍圖

### (壹) 二道、五菩提

一、《大智度論》卷 100〈囑累品 90〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 754, b28-c3)：

菩薩道有二種：一者、般若波羅蜜道，二者、方便道。先囑累者，為說般若波羅蜜體竟；今以說令眾生得是般若方便竟，囑累。以是故，〈見阿闍佛〉後，說〈漚和拘捨羅品〉。

二、《大智度論》卷 53〈無生品 26〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 437, c29-p. 438, a14)：

問曰：云何是五種菩提？

答曰：

一者、柔順忍，二者、無生忍，及三種菩提。於三菩提中，過二而住第三菩提。

復有五種菩提：

一者、名「發心菩提」，於無量生死中發心為阿耨多羅三藐三菩提故，名為菩提——此因中說果。

二者、名「伏心菩提」，折諸煩惱，降伏其心，行諸波羅蜜。

三者、名「明心菩提」，觀三世諸法本末總相、別相，分別籌量，得諸法實相，畢竟清淨，所謂般若波羅蜜相。

四者、名「出到菩提」，於般若波羅蜜中得方便力故，亦不著般若波羅蜜，滅一切煩惱，見一切十方諸佛，得無生法忍，出三界，到薩婆若。

五者、名「無上菩提」，坐道場，斷煩惱習，得阿耨多羅三藐三菩提。

如是等五菩提義。

五種菩提(之二)	{	發心菩提——	於生死中發無上心——	資糧
		伏心菩提——	折伏煩惱降伏其心行諸波羅蜜——	加行
		明心菩提——	得法實相畢竟清淨——	通達
		出到菩提——	於般若中得方便力，不著般若，滅諸煩惱， 見一切佛，得無生忍，出三界，到薩婆若。——	修習
		無上菩提——	坐道場，斷煩惱習——	究竟

(印順導師，《大智度論筆記》〔B017〕p.142)

### 三、印順導師，《印度之佛教》(pp.215-218)：[民國 31 年]

#### 一、二道、五菩提

行菩薩道者，始自發心，終訖成佛，略為二道，五菩提。

五菩提者：

#### (1) 發心菩提

有情於生死中，從佛聞，弟子聞，經典聞，引生性空見，大悲心，確立圓成佛果之大願，曰發心菩提。初發心者，或自信入，或自悲入，或自慧入，結歸於三心圓具之大菩提願。

**(2) 伏心菩提**

依斯大願，動悲心而行六度、四攝行，集福智資糧，折伏粗煩惱垢，曰伏心菩提。

**(3) 明心菩提**

以悲心悲事而大願彌固，空解轉深。空得悲而不捨有情，悲以空而不著戲論，方便成就，斷煩惱，達一切畢竟空，入無生法忍，曰明心菩提。

此三者，初發願心，中成悲事，後證空寂，曰般若道。從凡人聖，以空慧為本也。（此下是聖人所行）即此明心菩提，正見法性即見佛，是真發菩提心者（前發菩提心是世俗發心）。

**(4) 出到菩提**

得無生忍已，以大悲願力為因，煩惱習為緣，得法性生身，以無所得為方便，隨機應物，行六度、四攝之行。菩薩自利（脫生死）已具，此心此志，唯成熟有情與嚴淨國土，無復他事。自生死中出，薄餘習，到一切智中住，曰出到菩提。

**(5) 究竟菩提**

因圓果滿，斷餘習而成佛，曰究竟菩提。

此三者，初發心，次悲行，終圓證，曰方便道。從自脫以脫他，以即空之巧慧為本也。

**二、眾生的根性是不一**

於此二道五菩提而行菩薩道者，根性有利鈍之異，此以創（注意！）發大心而分別之。

**(1) 鈍根：如乘羊**

或有信戒無基，福慧微劣而創發菩提心者，自空慧入，則厭離心切，墮聲聞中；自悲心入，則敗壞菩薩，成仁民愛物之行，墮凡夫中；自信門入，則神佛雜濫，墮外道中。

如乘羊而為萬里之行，鮮有不退失者。其有無量百千萬億中，若一若二住不退失者，初觀無常等十五事而後入空，鈍根也。<sup>3</sup>

**(2) 中根：如乘馬**

或有曾集福智，善修信戒，心未純淨（卑怯自私，戀世之情猶深）而創發大心者，願以正其志，悲以植其福，智以滌其滯，不急不緩，成中道之行。直自性空門入，歷二僧祇劫而後得無生法忍，（此中又有三品，此下品也）。

<sup>3</sup>（1）《大智度論》卷 54〈天主品 27〉：

「何等是般若波羅蜜」者，所謂應薩婆若心，觀色無常、苦、空、無我，如先說。觀五眾能生諸惱，故言「如病」。有人聞五眾如病，謂為輕微，故言「如癰疽」。有人以癰疽雖難愈，猶或可差，故言「如箭鏑入體，不可得出」。有人以箭鏑在體，雖沈深難拔，良方妙術，猶可令出，故言常「痛」、「惱」。如人著「衰」，常有不吉；五眾亦如是，若人隨逐，則無安隱。以有「衰」故常懷「憂怖」。是五眾如與師子虎狼共住，常懷「憂畏」。是五眾無常虛誑等過故，常「不安隱」。（CBETA, T25, no. 1509, p. 443, c19-p. 444, a4）

（2）《大智度論》卷 54〈天主品 27〉：

聲聞人智力薄故，初始不能觀五眾若遠離、若寂滅等，但能觀無常等；入第三諦，乃能觀寂滅。菩薩利根故，初觀五眾，便得寂滅相。（CBETA, T25, no. 1509, p. 444, a23-26）

此如乘馬而行，久而後至，中根也。

### (3) 利根：如乘神通

或有無量生中積集無邊福智，從不見佛聞法，而究窮事理類大慧，仁愛及物近大悲，求達至善若大願。今生利根，悲熟，得善知識，創發菩提心，即直悟無生而趣佛道。於中復三品：或入無生忍，或得忍而即成巖土，熟情之行，或得忍而直入究竟菩提。如乘神通（日月通，聲聞通，佛通）而行，瞬息即至，利根也。

### 三、結成

論曰：「無常為空初門」<sup>4</sup>；「空為無生初門」，「無生助佛道門」<sup>5</sup>；隨根性之利鈍，而初入觀門之不同如此。夫上根，百千萬億不得一，生而知之，不可以力求。其有不甘墮外道、凡夫、聲聞中者，則中根猶可勉學而行之！行之道，從性空見，悲濟行，菩提願之相資不偏中求。

## 四、印順導師，《印度佛教思想史》(pp.136-137)：[民國 77 年]

### 一、二道、五菩提

《般若經》說「五種菩提」(pañcabodhi)，《智論》解說為：一、發心菩提，二、伏心菩提，三、明心菩提，四、出到菩提，五、無上菩提。大乘以成就阿耨多羅三藐三菩提——成佛為究竟，從初發心以來，無非是隨順，趣入菩提的進修，所以五菩提是從發心到成佛的歷程。天臺家的「六即佛」，就是依此（加「理即」）而成立的。然發心有二：初於生死中，聞佛功德，悲憫眾生而發願成佛；次知諸法如實相，得無生法忍，與無上菩提相應，名「真發心」。初發心是發心菩提，明心菩提是真發心——勝義發心。二道、五菩提，說明了發心成佛的修行路程。

### 二、眾生的根性是不一

#### (1) 眾生的根性分別為重於信願、慈悲、智慧

眾生的根性是不一致的，所以「菩薩以種種門入佛道：或從悲門，或從精進智慧門入」。

「或有勤行精進，或有以信方便，易行疾至阿惟越致」，這就是難行道與易行道。

在般若法門的進修中，也有「智慧精進門入；……信及精進門入」。

重於信願的，重於慈悲的，重於智慧的，眾生的根性不一，所以經中入佛道的方便也不一。

#### (2) 菩薩的根性分別為乘羊、乘馬、乘神通

<sup>4</sup> 《大智度論》卷 31〈序品 1〉：

無常則是空之初門；若諦了無常，諸法則空。以是故，聖人初以四行觀：世間無常；若見所著物無常，無常則能生苦，以苦故心生厭離。若無常、空相，則不可取，如幻如化，是名為空。外物既空，內主亦空，是名無我。(CBETA, T25, no. 1509, p. 290, c4-9)

<sup>5</sup> 《大智度論》卷 5〈序品 1〉：

已得解脫(丹注云：於邪見得離，故言解脫也)，空、非空(丹注云：於空不取，故言非也)，是等悉捨，滅諸戲論，言語道斷，深入佛法，心通無礙，不動不退，名無生忍，是助佛道初門。(CBETA, T25, no. 1509, p. 97, c1-4)

菩薩的種種不同，如《般若經》的「往生品」說。發心到成佛，有遲緩與速疾的差別，《智論》說「乘羊而去」，「乘馬而去」，「神通去」，是依《入必定不決定印經》說的。成佛的遲速，由於發心以前，修習功德所成的根性不同。《十住毘婆沙論》也說：「或有初發心時即入必定；或有漸修功德，如釋迦牟尼佛，初發心時不入必定，後修集功德，值燃燈佛，得入必定」。

### 三、結成

初入的方便不同，發心成佛的遲速不同，而實質上，都是通過菩薩行位（二道、五菩提）而到達究竟的。

龍樹是論師，但也有經師隨機方便而貫通的特長，一切論議是與修持相關聯的；這所以成立緣起即空的中道，而又說「空則不可說」；「若復見有空，諸佛所不化」。

## （貳）三慧、十法行

### 一、《大般若波羅蜜多經》卷 573〈付囑品 17〉(CBETA, T07, no. 220, p. 963, a9-19)：

時，阿難陀即從座起頂禮佛足，偏覆左肩，右膝著地，合掌恭敬而白佛言：「云何受持如是經典？」

於是佛告阿難陀言：「受持此經有十種法：一者、書寫。二者、供養。三者、施他。四者、諦聽。五者、披讀。六者、受持。七者、廣說。八者、諷誦。九者、思惟。十者、修習。依斯十法受持此經。譬如世間一切草、木、華、果、藥等皆依大地；如是一切殊勝善法皆依般若波羅蜜多。如轉輪王若住在世七寶常現；甚深般若波羅蜜多亦復如是，若住在世三寶不滅。」

### 二、印順導師，《成佛之道》（增注本）(p.337)：

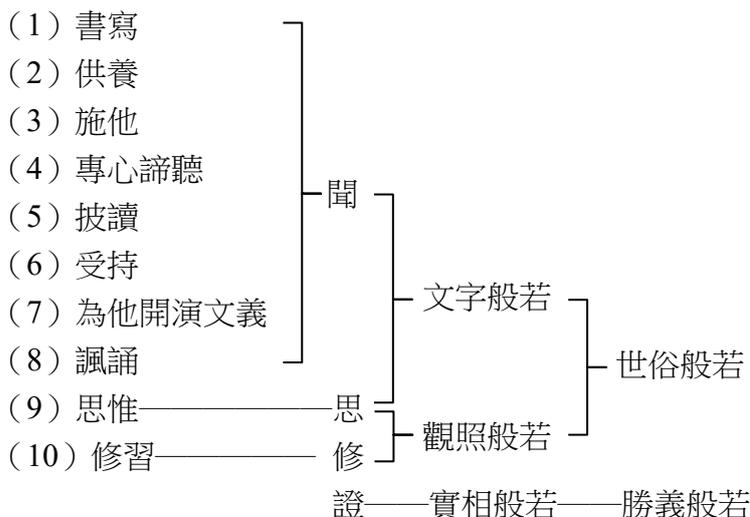
聞、思、修三慧的詳細敘述，就是十法行：「一、書寫，二、供養，三、施他，四、若他誦讀，專心諦聽；五、自披讀；六、受持；七、正為他開演文義；八、諷誦；九、思惟；十、修習」。

佛法都要依佛菩薩的開示而修習，也就是三慧的修學過程；特別是般若，非從聞、思、修入手不可！綜合起來，這就是平常所說的三種般若：現證慧是實相般若，是勝義般若。修、思慧是觀照般若。思、聞慧是文字般若（思慧是依文的，也可不依文的）。<sup>6</sup>聞、思、修是世俗般若，因為可為勝義般若的因緣，因中說果，也就假名為般若了。<sup>7</sup>

<sup>6</sup> 在中觀學，亦稱「文字、觀照、實相」三種般若為三量——「至教量、比量、現量」，參見印順導師，《中觀今論》(pp.52-57)。

<sup>7</sup> 《大智度論》卷 56〈滅淨亂品 31〉：

「聞」者，若從佛、若菩薩、若餘說法人邊聞般若波羅蜜，是十方三世諸佛法寶藏。聞已，用信力故「受」；念力故「持」。得氣味故，常來承奉、諮受故「親近」。親近已，或看文，或口受，故言「讀」；為常得不忘故「誦」。宣傳未聞，故言「為他說」。聖人經書，直說難了，故解義；觀諸佛法不可思議，有大悲於眾生故說法；不以邪見戲論求佛法，如佛意旨，不著故，說法亦不著。除四顛倒等諸邪憶念故，住四念處正憶念中，但為得道故、不為戲論，名為「正憶念」。正憶念是一切善法之根本，修習行者初入，名為「正憶念」；常行得禪定故名為「修」。



三、印順導師，《初期大乘佛教之起源與開展》〈第八章〉，(pp.522-523)：

三慧次第	聞								思	修		
四預流支	親近 善友		多聞熏習								如理思惟	法隨法行
增支部 <sup>8</sup>				聽法		受持法	教示開導	語言成就	觀察法義	法隨法行		
十法行 <sup>9</sup>	書 寫	供 養	施 他	若他誦讀 專心諦聽	自披讀	受持	正為他開 演文義	諷誦	思惟	修習		

四、印順導師，《印度佛教思想史》(p.94)：

大乘深義的特質所在，惟有般若——聞慧（音響忍）、思與修慧（柔順忍）、修與現觀慧（無生法忍）所能趣入。

五、《大智度論》卷 3 〈序品 1〉 (CBETA, T25, no. 1509, p. 81, c8-9)：

聞、思慧成就故名所作，修慧成就故名已辦。<sup>10</sup>

（參）福德道、智慧道

一、《大智度論》卷 26 〈序品 1〉 (CBETA, T25, no. 1509, p. 255, b16-23)：

復次，佛有二種道：一者、福德道，有人聞佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法等，生恭敬信樂心；二者、智慧道，有人聞說諸法因緣和合生故無有自性，便捨離諸法，於空中心不著。如月能潤物，日能熟物，二事因緣故萬物成就；福德道、智慧道亦如是。

(CBETA, T25, no. 1509, p. 461, a7-19)

<sup>8</sup> 《增支部》〈十集〉(南傳 22c, 20、116-117、57)。

<sup>9</sup> 《辯中邊論》卷下(大正 31, 474b)

<sup>10</sup> 《大智度論》卷 55 (大正 25, 453c-455c)，可從吉藏《大品經義疏》卷 6 得知經論所談的是三慧。

福德道，能生諸功德；智慧道，能於福德道中離諸邪見著。

## 二、《大智度論》卷 15〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 172, b11-16)：

欲成佛道，凡有二門：一者、福德，二者、智慧。行施、戒、忍是為福德門；知一切諸法實相，摩訶般若波羅蜜，是為智慧門。菩薩入福德門，除一切罪，所願皆得；若不得願者，以罪垢遮故。入智慧門，則不厭生死、不樂涅槃，二事一故。

### (肆) 八住位說

《摩訶般若波羅蜜經》繼承《小品般若波羅蜜經》而成的八住位說：<sup>11</sup>

〈1 序品〉：4.生菩薩家，8.童真地，9.不離諸佛。<sup>12</sup>

〈63 等學品〉：1.發心，2.如說行，3.行般若，7.阿鞞跋致地。<sup>13</sup>

〈64 淨願品〉：1.初發意，3.久發意，7.阿惟越致，10.一生補處。<sup>14</sup>

## 參、凡夫菩薩隨世諦次第行、次第學

### (壹) 諸法性雖空，而隨世諦次第行、次第學、次第道

#### 一、《大智度論》卷 87〈次第學品 75〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 670, a14-28)：

問曰：若爾者，何以不但說諸波羅蜜名而說五眾？

答曰：是人欲入菩薩位，此中不但以持戒、禪定得，和合眾戒、清淨戒、無盡戒。以要言之，攝一切戒名為戒眾；能破煩惱，過二乘，入菩薩位。譬如一人、二人，不名為軍；和合多人，乃成為軍，能破怨敵。餘眾亦如是。

菩薩自得禪定等眾，亦令眾生得，是名菩薩教化眾生；教化眾生已，持自功德及眾生功德，盡迴向淨佛國。具此二法，即得一切種智，轉法輪，以三乘度眾生。

是名菩薩次第行、次第學、次第道。先麤後細，先易後難，漸漸習學，名為次第。

餘五波羅蜜，亦應隨義分別。諸法性雖無所有，而隨世諦行，為破顛倒故。

#### 二、《大智度論》卷 100〈囑累品 90〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 754, b22-27)：

復次，如先說，般若有二種：一者、共聲聞說；二者、但為十方住十地大菩薩說，非九住所聞，何況新發意者！復有九地所聞，乃至初地所聞，各各不同。般若波羅蜜總相是一，而深淺有異，是故囑累阿難無咎。

<sup>11</sup> 十住位：1、發心住，2、治地住（初業），3、應行住（修行），4、生貴住，5、方便具足住，6、正心住，7、不退住，8、童真住，9、法王子住，10、灌頂住。

<sup>12</sup> 《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈序品 1〉(CBETA, T08, no. 223, p. 219, b19-21)。

<sup>13</sup> 《摩訶般若波羅蜜經》卷 19〈等學品 63〉(CBETA, T08, no. 223, p. 357, c7-11)。

<sup>14</sup> 《摩訶般若波羅蜜經》卷 19〈淨願品 64〉(CBETA, T08, no. 223, p. 358, c9-14)。

(貳) 所證空雖同，契入根性則有愛多與見多之別

《大智度論》卷 31〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 290, c9-15)：

復次，畢竟空是為真空。有二種眾生：一、多習愛，二、多習見。愛多者，喜生著，以所著無常，故生憂苦。為是人說：「汝所著物無常壞故，汝則為之生苦，若此所著物生苦者，不應生著。」是名說無作解脫門。見多者，為分別諸法，以不知實故而著邪見；為是人故直說諸法畢竟空。

(參) 夙習三多，先世與今世的積習

一、《大智度論》卷 61〈隨喜迴向品 39〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 489, b16-c2)：

彌勒意：以諸法甚深，隨喜心微妙，所謂不壞諸法相，而隨喜心迴向無上道，是事甚難！凡夫人心剛強，不能行是法。是故彌勒答言：若行者久修六波羅蜜，諸功德深厚故不動，所謂能信、能行，多供養諸佛、種善根故，集無量無邊阿僧祇功德，結使折損，其心柔軟，此是先世因緣。今世得好師、好同學，亦自學諸法實相空，巧方便故不著是空。如是等種種無量因緣故，諸法雖無相，而能起隨喜心，迴向無上道。譬如鐵雖堅韌，入鑪則柔軟，隨作何器；菩薩心亦如是，久行六波羅蜜、善知識所護故，其心調柔；過去諸佛、諸緣、諸事、諸善根中，不取相，能起隨喜心，用無相迴向無上道。無相者，能用不二非不二乃至不生不滅等。

二、《摩訶般若波羅蜜經》卷 13〈聞持品 45〉(CBETA, T08, no. 223, p. 314, c24-p. 315, a13)：

佛告舍利弗：「如是！如是！是菩薩摩訶薩久發意、行六波羅蜜、多供養諸佛，聞是深般若波羅蜜，不驚、不怖、不畏，聞即受持，如般若波羅蜜中所說行。」

爾時，舍利弗白佛言：「…世尊！善男子、善女人善根成就，得聞般若波羅蜜，受持乃至如說行；當知是菩薩摩訶薩久發意、種善根、多供養諸佛、與善知識相隨；是人能受持般若波羅蜜乃至正憶念，當知是人近受阿耨多羅三藐三菩提記。」

(肆) 新發意與無生忍所學之別

一、《大智度論》卷 59〈校量舍利品 37〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 480, c4-15)：

問曰：何因緣故說是有為法、無為法相？

答曰：帝釋讚歎般若波羅蜜攝一切法，此中欲說因緣。

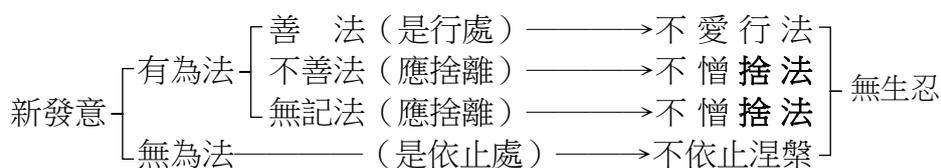
有為法相，所謂十八空，三十七品乃至十八不共法；略說善、不善等，乃至世間、出世間，是名有為法相。何以故？是作相，先無今有、已有還無故。

與上相違，即是無為法相。

是二法，皆般若波羅蜜中攝。

有為善法是行處，無為法是依止處；餘無記、不善法，以捨離故不說。此是新發意菩薩所學。

若得般若波羅蜜方便力，應無生忍，則不愛行法、不憎捨法，不離有為法而有無為法，是故不依止涅槃。



## 二、《大智度論》卷 85〈菩薩行品 72〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 655, c25-p. 656, a11)：

問曰：若般若波羅蜜中攝一切法，又般若即是菩薩行，何以故更問？

答曰：

一切菩薩道名菩薩行，悉遍知諸法實相智慧名般若波羅蜜，是為異。若般若經、菩薩行等共相攝，無異。

復次，有人言：菩薩行者，菩薩身、口、意業諸有所作，皆名菩薩行。以是事故，須菩提但欲分別「菩薩正行」故問。

是故佛答：「菩薩行者，為阿耨多羅三藐三菩提諸善行，是名菩薩正行。」菩薩不善、無記及著心行善法，非菩薩行；但以悲心故及空智慧，為阿耨多羅三藐三菩提行，是名菩薩行。

何等是清淨行？所謂色空行，受、想、行、識空行，乃至有為性、無為性空行。於是諸法不分別是空、是實，乃至是有為、是無為，如阿耨多羅三藐三菩提滅戲論不二相，是名菩薩行。無能壞者，亦無過失。

### （伍）未得不退轉的凡夫菩薩應行之法

#### 一、《大智度論》卷 53〈無生品 26〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 441, c5-14)：

問曰：種種讚此般若波羅蜜微妙甚深，誰能隨順應般若波羅蜜行？

答曰：

有菩薩無量世集諸福德，利根，諸煩惱折薄；雖未到阿鞞跋致地，聞般若波羅蜜，即時信受深入。通達如是相者，則能行般若波羅蜜道，所謂救度一切眾生，令離世間憂惱；大悲心故，不離一切眾生。菩薩常不應離大悲及畢竟空念——畢竟空破世間諸煩惱，示涅槃；而大悲引之令還入善法中，以利益眾生。

#### 二、《大智度論》卷 71〈譬喻品 51〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 556, a28-b27)：

菩薩有二種：一者、得諸法實相；二者、雖未得實相，於佛道中有信、有忍、有淨心、有深心、有欲、有解、有捨、有精進。

- (1)「信」者，信罪福業因緣果報，信行六波羅蜜得阿耨多羅三藐三菩提。
- (2)有人雖信佛道，思惟、籌量，心不能忍，是故說「有忍」。
- (3)有人雖忍，邪疑未斷故心濁不淨，是故說「有淨」。
- (4)有人雖信、忍、心淨，而有淺、有深，是故說「深心」。

- (5) 四事因緣故，一心欲得無上道，不欲餘事，是故說「有欲」。
- (6) 了了決定知無上道為大、世間餘事為小，是故說「有解」。
- (7) 以欲、解定心故，捨財及捨諸惡心、慳、恚等煩惱，是故說「捨」。
- (8) 為捨故常能「精進」。

有如是等諸功德。若不得般若波羅蜜，若身壞命終時，若惡知識沮壞，則失菩薩道；世間功德故受世間果報，然後墮聲聞、辟支佛地，不能至無上道。……

「老病人」是有信等（八）功德菩薩。

不斷六十二邪見故名老；

不斷百八等諸煩惱故名病。

從床起者，從三界床起，我當作佛。

以邪見煩惱因緣故不能成菩薩道。

二人者，般若及方便。

般若波羅蜜能滅諸邪見、煩惱、戲論，將至畢竟空中。

方便將出畢竟空。

## 肆、眾生與法，福德與智慧

### （壹）眾生等、法等

《大智度論》卷 40〈往生品 4〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 353, a18-b5)：

佛若廣說諸菩薩相，則窮劫不盡，今佛此品末略說其相。是相足為諸菩薩所通行，所謂大慈悲故，初發度一切眾生心故，學諸佛等心觀眾生故，一切法自性空故——如是等因緣故，於一切眾生中生等心；得是等心已，得一切諸法等。

「一切法等」者，如先說眾生等、法等義，今當更說。慈愍四生眾生，一心欲利益，名眾生等。觀四念處亦不見身名為法等，四正勤等諸四法亦如是。

復次，念五道中眾生皆沒無常老、病、死，是名眾生等。行是信等五根、若五神通，一心欲度是眾生，是名法等。

復次，眾生中行忍辱、慈悲等福，功德無量；功德無量故心柔軟，心柔軟故疾得禪定，修禪定故心如意調柔，心如意調柔故破世間長短、男女、白黑等，入一相法，所謂無相。得是法等已，令一切眾生得是法等。

### （貳）生忍、法忍

《大智度論》卷 29〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 276, a4-12)：

福德、智慧具足故，乃應得佛，何況不離諸佛！以眾生有無量劫罪因緣故，不得如願；雖行福德而智慧薄少，雖行智慧而福德薄少，故所願不成。菩薩求佛道故，要行二忍：生忍、法忍。行生忍故，一切眾生中發慈悲心，滅無量劫罪，得無量福德；行法忍故，破諸法無明，得無量智慧。二行和合故，何願不得！以是故，菩薩世世常不離諸佛。

## (參) 二忍增長作證，得無生忍

## 一、《大智度論》卷 5〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 97, a25-c4)：

「已得等忍」者。

問曰：云何「等」？云何「忍」？

答曰：有二種等：眾生等、法等。忍亦二種：眾生忍、法忍。

云何眾生等？一切眾生中，等心、等念、等愛、等利，是名眾生等。……復次，一切眾生中，不著種種相，眾生相、空相，一等無異。如是觀，是名眾生等。

若人是中心等無礙，直入不退，是名得等忍。得等忍菩薩，於一切眾生不瞋不惱，如慈母愛子。……是名眾生等忍。

云何名法等忍？善法、不善法，有漏、無漏，有為、無為等法，如是諸法入不二入法門，入實法相門，如是入竟。是中深入諸法實相時，心忍直入，無諍無礙，是名法等忍。……已得解脫，空、非空，是等悉捨，滅諸戲論，言語道斷，深入佛法，心通無礙，不動不退，名無生忍，是助佛道初門。以是故說「已得等忍」。

## 二、《大智度論》卷 6〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 106, c18-21)：

復次，等忍在眾生中一切能忍；柔順法忍於深法中忍。此二忍增長作證，得無生忍；最後肉身，悉見十方諸佛化現在前於空中坐，是名「大忍成就」。

## (肆) 我空、法空

## 《大智度論》卷 35〈習相應品 3〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 319, b22-27, c20-21)：

復次，我空易知，法空難見。所以者何？我以五情求之不可得，但以身見力故憶想分別為我。法空者，色可眼見、聲可耳聞，是故難知其空。是二事般若波羅蜜中皆空，如「十八空」義中說。……生空故法空，法空故生亦空。

## 伍、深觀概述

## (壹) 三假

## 一、《大智度論》卷 41〈三假品 7〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 358, c5-7)：

行者先壞名字波羅聶提 (prajñapti)，到受波羅聶提；次破受波羅聶提，到法波羅聶提；破法波羅聶提，到諸法實相中。諸法實相，即是諸法及名字空<sup>15</sup>般若波羅蜜。



<sup>15</sup> 空=立【元】【明】。(大正 25, 358d, n.25)

## 二、印順導師，《空之探究》(pp.240-241)：

在種種假中，龍樹不取「名假」，如一切是名假，容易誤解，近於方廣道人的一切法如空華。「名」是心想所安立的，也可能引向唯識說。後代有「唯名、唯表、唯假施設」的成語，唯表(vijñaptimātra)，玄奘就是譯為「唯識」的。龍樹也不取「法假」，法假是各派所公認的，但依法施設，各部派終歸於實有性，不能顯示空義。龍樹特以「受假」來說明一切法有。依緣施設有，是如幻如化，假而有可聞可見的相用，與空華那樣的但名不同(犢子部系依蘊處等施設不可說我，與有部的假有不同，是不一不異，不常不斷，而可說有不可說我的，古人稱為「假有體家」)。受假——依緣施設(緣也是依緣的)，有緣起用而沒有實自性，沒有自性而有緣起用；一切如此，所以一切是即空即假的。龍樹說「空假中」，以「受假」為一切假有的通義，成為《中論》的特色。

### (貳) 生滅入不生不滅

#### 一、《大智度論》卷 53〈無生品 26〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 437, c15-17)：

無生觀有二種：一者、柔順忍觀，二者、無生忍觀。

前說「無生」是柔順忍觀，不畢竟淨；漸習柔順觀，得無生忍，則畢竟淨。

#### 二、《大智度論》卷 74〈轉不轉品 56〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 580, a24-b1)：

是未得阿鞞跋致者，有二種：一者、信少疑多，二者、疑少信多。疑多信少者，於讀誦經人小勝；信多疑少者，若得禪定，即時得柔順忍，未斷法愛故，或生著心，或還退沒。是人若常修習此柔順忍，柔順忍增長故，斷法愛，得無生忍，入菩薩位。

#### 三、《大智度論》卷 81〈六度相攝品 68〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 630, b14-22)：

問曰：此即是無生忍，何以言柔順忍？

答曰：此中說破五眾和合假名眾生，不能破法，是故經說「無生者滅者，無受罵詈者」。又是人破我，雖觀法空，未能深入，猶有著法愛故。如得無生忍法，而有慈愍眾生；柔順忍中亦有念法空。是二法中：一、處眾生不可得故，名眾生忍；二、於法不可得故，名為法忍。法忍者不妨眾生忍，眾生忍不妨法忍，但以深淺為別。

#### 四、《大智度論》卷 86〈遍學品 74〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 662, b4-c25)：

##### 一、須菩提問

須菩提問：「世尊！若菩薩遍學諸道，然後入菩薩位，是諸道各各異。若菩薩遍學是諸道，若生八道即是八人，乃至生辟支佛道即是辟支佛。世尊！若菩薩作八人乃至作辟支佛，然後入菩薩位，無有是處！若不入菩薩位，得一切種智，亦無有是處！我當云何知菩薩遍學諸道入菩薩位？」

##### 二、佛答

1、菩薩以智觀過八地，以道種智入菩薩位，以一切種智斷煩惱習

佛可其意已，更自說因緣：「菩薩初發意行六波羅蜜時，以智見觀入八地直過；如人親親

繫獄故，入而看之，亦不與同著杻械。菩薩欲具足道種智<sup>16</sup>故，入菩薩位——遍觀諸道，入菩薩位；入菩薩位已，得一切種智，斷煩惱習。」

## 2、二乘智斷皆是菩薩忍

佛示須菩提：「二乘人於諸佛菩薩智慧得少氣分，是故八人若智若斷乃至辟支佛若智若斷，皆是菩薩無生法忍。」

智名學人八智，無學或九、或十。斷名斷十種結使，所謂上、下分十結。須陀洹、斯陀含，略說斷三結，廣說斷八十八結。阿那含，略說斷五下分結，廣說斷九十二。阿羅漢，略說三漏盡，廣說斷一切煩惱。是名智、斷。智、斷皆是菩薩忍。

聲聞人以四諦得道，菩薩以一諦入道。佛說是四諦皆是一諦，分別故有四；是四諦、二乘智斷，皆在一諦中。

菩薩先住柔順忍中，學無生無滅、亦非無生非無滅，離有見、無見、有無見、非有非無見等，滅諸戲論，得無生忍。

無生忍者，佛後品中自說：「乃至作佛，常不生惡心，是故名無生忍。」

論者言：得是忍，觀一切法畢竟空，斷緣，心心數不生，是名無生忍。

又復言：能過聲聞、辟支佛智慧，名無生忍。

聲聞、辟支佛智慧，觀色等五眾生滅，心厭，離欲，得解脫。

菩薩以大福德、智慧觀生滅時，心不怖畏如小乘人。菩薩以慧眼求生滅實定相不可得，如先〈破生品〉中說。但以肉眼麤心見有無常生滅。凡夫人於諸法中著常見，是所著法還歸無常，眾生得憂悲苦惱，是故佛說：「欲離憂苦，莫觀常相！」是無常破常顛倒故，不為著無常故說，是故菩薩捨生滅觀，入不生不滅中。

問曰：若入不生不滅，不生不滅即復是常，云何得離常顛倒？

答曰：如無常有二種：一者、破常顛倒，不著無常；二者、著無常，生戲論。無生忍亦如是：一者、雖破生滅，不著無生無滅故，不墮常顛倒；二者、著不生滅故，墮常顛倒。真無生者，滅諸觀、語言道斷，觀一切法如涅槃相；從本已來常自無生，非以智慧觀故令無生。得是無生無滅、畢竟清淨，無常觀尚不取，何況生滅！

如是等相，名無生法忍。

得是無生忍故，即入菩薩位；入菩薩位已，以一切種智斷煩惱及習；種種因緣度一切眾生，如好果樹，多所饒益。

<sup>16</sup> 《大智度論》卷 84〈三惠品 70〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 649, a6-14)：

「道種智，是諸菩薩摩訶薩智。」道有四種：一者、人天中受福樂道，所謂種福德；并三乘道為四。菩薩法，應引導眾生著大道中；若不任入大道者，著二乘中；若不任入涅槃者，著人天福樂中，作涅槃因緣。世間福樂道，是十善、布施諸福德；三十七品是二乘道；三十七品及六波羅蜜是菩薩道。菩薩應了了知是諸道。菩薩以佛道自為、為人，以餘三道但為眾生是菩薩道種智。

## 第五章、六度——菩薩法的修道次第

### 壹、六度的遠與近

#### 一、《大智度論》卷 28〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 269, a10-21)：

復次，尸羅波羅蜜是三昧門。何以故？三支是佛道，所謂戒支、定支、慧支。清淨戒支是定支門，能生是定；定支能生慧支；是三支能斷煩惱，能與涅槃。以是故尸羅波羅蜜及智慧，名三昧近門。

餘三波羅蜜雖是門義，名遠門。如布施因緣得福德，福德故所願皆得，如所願故心柔軟，慈悲心故知畏罪、念眾生。觀世間空無常故，攝心行忍辱，忍辱亦是三昧門。精進者，於五欲中制心除五蓋，攝心不亂，心去則攝、不令馳散，亦是三昧門。

#### 二、《大智度論》卷 53〈無生品 26〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 440, c12-23)：

問曰：菩薩道即是阿耨多羅三藐三菩提道，何以故更問？

答曰：

菩薩時，有道；佛已到，不須道。是道為得阿耨多羅三藐三菩提故，名為菩提道；菩薩行是道故，名菩薩道。

此中佛說：遠道，所謂六波羅蜜菩薩道也；近道，所謂三十七品菩提道也。六波羅蜜中布施、持戒等雜，故遠；三十七品但有禪定、智慧，故近。六波羅蜜有世間、出世間雜，故遠；三十七品、三解脫門等乃至大慈大悲，畢竟清淨，故近。

復次，阿耨多羅三藐三菩提道者，從初發意乃至金剛三昧，其中為菩提菩薩行，皆是菩提道。

### 貳、生身菩薩所行的六度

#### 一、《大智度論》卷 30〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 283, b5-23)：

若菩薩入法位、得神通，行苦行不足為難；以是菩薩生身肉眼，志願弘曠，有大悲心，愛樂佛道，行如是事，甚為希有！……復次，菩薩未得受記，未得無生法忍，生不值佛，不見賢聖；以正思惟故，能觀諸法實相；雖觀實相，心亦不著。如是菩薩，十方諸佛皆共讚歎。

#### 二、《大智度論》卷 92〈淨佛國土品 82〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 706, c26-p. 707, a13)：

須菩提聞是六波羅蜜等諸法甚深義，不能得其邊，是故問：「何等是菩薩道？行是道，如清淨無所著六波羅蜜等諸善法莊嚴？」

##### 〔一〕生身菩薩所行

佛知其意，於須菩提所益雖少，為增益諸菩薩故，答「六波羅蜜等是菩薩道」。

##### 1、第一辨

六波羅蜜是菩薩初發心道；

次行四禪、八背捨、九次第定及三十七道品，但求涅槃；

十八空、佛十力等微細，但為求佛道。

## 2、第二辨

六波羅蜜道，多為眾生故；

三十七品等，但求涅槃；

十八空等，於涅槃中出過聲聞、辟支佛地，入菩薩位道。

是三種，皆是生身菩薩所行。所以者何？分別諸法故。

## (二) 法身菩薩所行——遍一切法

今又「一切法皆是菩薩道」，是法性生身菩薩所行，不見諸法有好惡，安立諸法平等相故。此中佛自說因緣：「菩薩應學一切法，若一法不學，則不能得一切種智。」「學一切法」者，用一切種門，思惟、籌量、修觀、通達。

## 參、菩提心、無等等心、大心

一、《大智度論》卷 41〈勸學品 8〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 362, c27-p. 363, a20)：

問曰：菩提心、無等等心、大心，有何差別？

答曰：

### (一) 第一說

1、菩薩初發心，緣無上道，我當作佛，是名「菩提心」。

2、「無等」名為佛，所以者何？一切眾生，一切法，無與等者；是菩提心與佛相似，所以者何？因似果故，是名「無等等心」。

3、是〔菩提〕心無事不行，不求恩惠，深固決定。

### (二) 第二說

1、復次，檀、尸波羅蜜，是名「菩提心」。所以者何？檀波羅蜜因緣故，得大富無所乏少；尸波羅蜜因緣故，出三惡道人天中尊貴；住二波羅蜜果報力故，安立能成大事，是名「菩提心」。

2、羸提、毘梨耶波羅蜜相，於眾生中現奇特事，所謂人來割肉出髓，如截樹木，而慈念怨家，血化為乳；是心似如佛心，於十方六道中，一一眾生，皆以深心濟度；又知諸法畢竟空，而以大悲能行諸行，是為奇特！譬如人欲空中種樹，是為希有。如是等精進波羅蜜力勢，與無等相似，是名「無等等」。

3、入禪定，行四無量心，遍滿十方，與大悲、方便合故，拔一切眾生苦；又諸法實相，滅一切觀，諸語言斷，而不墮斷滅中，是名「大心」。

### (三) 第三說

1、復次，初發心名「菩提心」。

2、行六波羅蜜名「無等等心」。

3、入方便心中是名「大心」。

如是等各有差別。

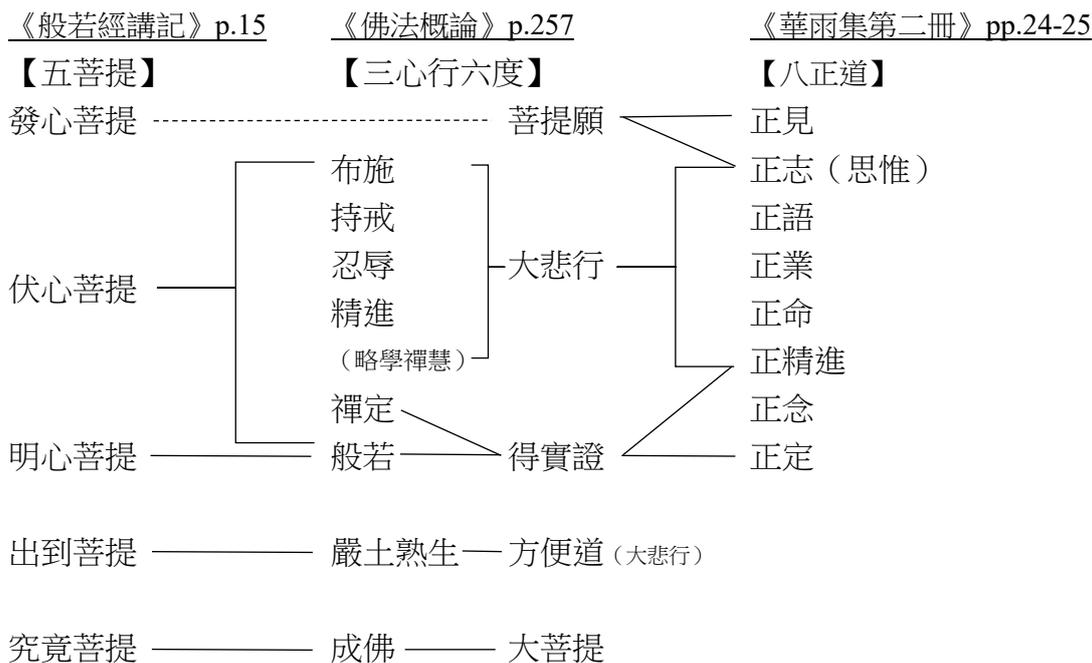
- |      |   |                            |
|------|---|----------------------------|
| 三心差別 | { | 菩提心——是心緣無上道發心故……檀、尸……初發心   |
|      |   | 無等等心——是心與佛相似無等等故……忍、精……行六度 |
|      |   | 大心——是心無事不行故……定、慧……入方便      |

(印順導師，《大智度論筆記》〔B003〕p.109)

二、印順導師，《佛法概論》第十九章，(pp.257-258)：

菩薩的修行六度，出發於三心，歸結於三心，又進修於三心的推移過程中。試約菩薩行的歷程來解說：

- 一、立菩提願，動大悲心，得性空見——無所得，這即是無貪、無瞋、無癡三善根的擴展。起初，以大悲心、真空見來確立大徹悟，大解脫的大菩提願，即是發菩提心——這等於八正道的從正見而正志。不過八正道重於解脫，不談慈悲。
- 二、本著三心和合的菩提願，從自他和樂本位，修施、戒、忍、精進，也略學禪、慧，作種種利他事業；這等於八正道的從正志到正精進，即是修大悲行。
- 三、這樣的本著三心而精進修行，等到悲心悲事的資糧充足，這才轉向自心淨化，修定發慧；這等於八正道的從正精進到正定。由利他而自利，證無所得的空寂理，這是般若的實證。
- 四、接著，本著實證慧導攝的三心，廣修六度，再從自他和樂本位，「成熟有情，莊嚴國土」，即是以自利成利他的大悲行——略近聲聞自證以上的隨緣教化。末了，自利圓滿，利他圓滿，圓成究竟的大菩提。這佛陀的大菩提，即無貪、無瞋、無癡三善根的圓成；也是依法、依世間、依自的德行的完成。成佛，即是擴展人生，淨化人生，圓滿究竟的德行，這名為即人成佛。



## 肆、般若攝導萬行，萬行莊嚴般若

### 一、《大智度論》卷 62〈照明品 40〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 499, c15-p. 500, a1)：

復有大因緣，若菩薩不遠離六波羅蜜，色等諸法不作大、不作小。

但行般若波羅蜜，則心散亂、不調順，多生疑悔、邪見，失般若波羅蜜相。

若與五波羅蜜和合行，則調柔不錯，能成辦眾事。

譬如八聖道分，正見是道，若無七事佐助，則不能辦事，亦不名正見。

是故佛說：「一切諸善法皆從因緣和合共生，無有一法獨自生者。」

是故和合時各各有力，但力有大小。

是名行般若波羅蜜。

若菩薩離五波羅蜜，行般若波羅蜜，分別色等諸法若大、若小等，是人即墮用有所得，墮有邊中。

若於色等諸法無所分別若大、若小，離五波羅蜜，著是不大、不小等空相。

先分別諸法大、小，有所得為失；今著不大、不小等空相，亦是失。

### 二、《大智度論》卷 62〈照明品 40〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 498, a24-b7)：

如盲人雖有手足力，不能得隨意有所至；得有眼人示導，則隨意所往，皆能成辦。五波羅蜜雖各各有事能，不得般若示導，尚不得二乘，何況無上道！五波羅蜜得般若波羅蜜將導故，得波羅蜜名字，至成佛道。

帝釋問：「汝自說諸波羅蜜和合，互相佐助，如四大不得相離。如是者，般若波羅蜜亦待五法，何以獨說以般若故五法得波羅蜜名字？」

答曰：雖六事和合、互相佐助，但般若波羅蜜力大故，五法因得波羅蜜名字。譬如合散，雖眾藥各各有力，石勢大故，名為石散。又如大軍摧敵，雖各各有力，主將力大故，主得名字。

### 三、《大智度論》卷 46〈摩訶衍品 18〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 394, b12-27)：

若說般若波羅蜜，則攝六波羅蜜；若說六波羅蜜，則具說菩薩道，所謂從初發意，乃至得佛。譬如王來，必有營從，雖不說從者，當知必有。摩訶衍亦如是，菩薩初發意所行，為求佛道故，所修集善法，隨可度眾生所說種種法，所謂《本起經》、《斷一切眾生疑經》、《華手經》、《法華經》、《雲經》、《大雲經》、《法雲經》、《彌勒問經》、《六波羅蜜經》、《摩訶般若波羅蜜經》——如是等無量無邊阿僧祇經，或佛說，或化佛說，或大菩薩說，或聲聞說，或諸得道天說。是事和合，皆名摩訶衍。

此諸經中，般若波羅蜜最大故，說摩訶衍即知已說般若波羅蜜。諸餘助道法，無般若波羅蜜和合，則不能至佛；以是故，一切助道法皆是般若波羅蜜，如後品中佛語須菩提：

「汝說摩訶衍，不異般若波羅蜜。」

### 四、《大智度論》卷 53〈無生品 26〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 441, b16-28)：

問：「是何波羅蜜力？」

須菩提作是思惟：「一切心數法中，除智慧，無能如是分別斷疑開道；諸波羅蜜中，離般

若波羅蜜，自體不能成就，何況能分別開道！」如是思惟已，答舍利弗：「是般若波羅蜜力。」

如先說：諸法中無我、無知者、無見者；今以此證知是般若波羅蜜力，非佛力，非須菩提力。何以故？須菩提說因緣，所謂般若波羅蜜，離斷常、有無二邊等故，能生一切善法，所謂三乘法定相，堅牢不壞相。又般若波羅蜜無量無邊故，能受一切善法；如大海能受眾川萬流。

「三乘善法」者，所謂六波羅蜜乃至十八不共法。

## 伍、說般若則攝五度，說六度則攝一切善法

### 一、《大智度論》卷 46〈摩訶衍品 18〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 394, c17-29)：

問曰：如摩訶衍序中說：「從初發心乃至佛道，為佛道故集一切善法，皆名摩訶衍。」今何以但說「六波羅蜜為摩訶衍」？

答曰：

如先說：「般若波羅蜜，則說六波羅蜜；說六波羅蜜，則攝一切善法。」以是故，不應作是問：「諸善法多，何以但說六波羅蜜？」

復次，摩訶衍，初發心作願乃至後方便，等六波羅蜜；是諸法雖不名為波羅蜜，然義皆在六波羅蜜中。如初發心作願、大悲等，心力大故，名毘梨耶波羅蜜；捨小利、取大乘，名般若波羅蜜；方便即是智慧，智慧淳淨故，變名「方便」。教化眾生、淨佛世界等，皆在六波羅蜜中，隨義相攝。

### 二、《大智度論》卷 52〈會宗品 24〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 430, a13-24)：

三乘所攝一切善法皆合聚在般若波羅蜜中。所以者何？一切三乘善法皆為涅槃故。

涅槃門有三種：一切法皆入空門、無相、無作門。如持戒能生禪定，禪定能生實智慧，不著世間故。

何等三乘助道法攝在般若中？所謂六波羅蜜，三十七品、三脫門，佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲、十八不共法、無錯謬相、常捨行。

此中三十七品、三脫門是三乘共法，六波羅蜜是菩薩法，十力乃至常捨行是佛法。

有人言：「六波羅蜜有具足、有不具足。不具足者共二乘法，具足者獨菩薩法。」

### 三、《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈會宗品 24〉(CBETA, T08, no. 223, p. 266, c15-23)：

佛告須菩提：「所謂檀那波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪那波羅蜜、般若波羅蜜，四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，空、無相、無作解脫門，佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲、十八不共法，無錯謬相常捨行。

須菩提！是諸餘善法、助道法，若聲聞法、若辟支佛法、若菩薩法、若佛法，皆攝入般若波羅蜜中。」

## 陸、六度之福德與智慧

## 一、《大智度論》卷 27〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 262, c25-p. 263, a1)：

譬如有人初發阿耨多羅三藐三菩提意，欲度脫一切眾生老、病、死等身心諸苦，作大誓莊嚴；功德、慧明二事因緣故，所願皆滿。是二事有六分修行，名為六波羅蜜：布施、持戒、忍辱是功德分；精進、禪定、智慧是慧明分。

## 二、《大智度論》卷 50〈發趣品 20〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 418, c16-21)：

「得如所願」者，是菩薩福德、智慧具足故，無願不得。聽者聞無量無邊世界所度之分，疑不可得；以是故，次說所願如意。此中佛自說六波羅蜜具足：五度，則福德具足；般若，則智慧具足。

《大智度論》大正 25	福德門	智慧門
卷 15 (172b11-16) 卷 17 (180b26-27)	布施、持戒、忍辱	知一切諸法實相
卷 27 (262c25-263a1)	布施、持戒、忍辱	精進、禪定、智慧
卷 50 (418c16-21) 卷 57 (464a26-b5) 卷 71 (557b10-12)	五波羅蜜	般若波羅蜜

## 柒、六度的互攝

## 《大智度論》卷 45〈大莊嚴品 15〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 387, c13-20, 388, a2-8)：

問曰：何以但檀波羅蜜中說生六波羅蜜，餘波羅蜜中但說生五？

答曰：若後五波羅蜜中各各生六，亦無咎。六波羅蜜非一時、非一念法，無量劫中集六種功德和合名為六波羅蜜。先生小，後生中、大，有何咎？一切諸法皆初小後大，以是故，諸餘波羅蜜各各應生六。……

問曰：富樓那何以故說「一波羅蜜中生諸波羅蜜為大莊嚴」？

答曰：是波羅蜜各各別，行力勢少。譬如兵人未集，則無戰力；若大軍都集莊嚴，執持器仗，則能破敵。菩薩亦如是，六波羅蜜一時莊嚴，能破諸煩惱魔人賊，疾得阿耨多羅三藐三菩提。以是故說「一波羅蜜中具諸波羅蜜」。

## 捌、六度有二種：世間、出世間

## 一、《大智度論》卷 51〈含受品 23〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 425, a20-24)：

六波羅蜜有二種：世間、出世間。世間者，是有為法、色法，不同虛空；出世間者，與如、法性、實際、智慧和合故，似如虛空。從得無生忍已後，無所分別如虛空。

## 二、《大智度論》卷 53〈無生品 26〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 440, b29-c12)：

須菩提答：「若菩薩能行二種波羅蜜。」六波羅蜜是初開菩薩道；能用無所得空，行三十七品，是開佛道。「淨」者名為開；如去道中荊棘，名為開道。

何等是二種波羅蜜？一者、世間，二者、出世間。

世間者，須菩提自說義，所謂須食與食等。是義，如初品中說。若施時有所依止，譬如老病人依恃他力，能行、能立；施者離實智慧、心力薄少故依止。依止者，己身、財物、受者，是法中取相心著，生憍慢等諸煩惱，是名世間，不動、不出。

動者，柔順忍；出者，無生法忍。聲聞法中，動者，學人；出者，無學。

餘者五波羅蜜亦如是。

是名初開菩薩道。

### 玖、一切的我與法，皆不可得

#### 一、《摩訶般若波羅蜜經》卷 2〈往生品 4〉(CBETA, T08, no. 223, p. 227, a4-13)：

舍利弗白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩佛道？」

佛告舍利弗：「佛道者，若菩薩摩訶薩不得身、不得口、不得意，不得檀那波羅蜜、不得尸羅波羅蜜、不得羼提波羅蜜、不得毘梨耶波羅蜜、不得禪那波羅蜜、不得般若波羅蜜，不得聲聞、不得辟支佛、不得菩薩、不得佛，舍利弗！是名菩薩摩訶薩佛道。所謂一切諸法不可得故。舍利弗！有菩薩摩訶薩行六波羅蜜時無能壞者。」

#### 二、《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈三慧品 70〉(CBETA, T08, no. 223, p. 373, c19-24)：

「世尊！若不行是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，初發意菩薩云何行般若波羅蜜？」

「須菩提！菩薩從初發意以來，應學空無所得法。是菩薩用無所得法故布施、持戒、忍辱、精進、禪定，用無所得法故修智慧，乃至一切種智亦如是。」

#### 三、《摩訶般若波羅蜜經》卷 15〈譬喻品 51〉(CBETA, T08, no. 223, p. 331, a11-b7)：

須菩提！云何菩薩摩訶薩為般若波羅蜜方便力所護故，不墮聲聞、辟支佛道中，疾得阿耨多羅三藐三菩提？

須菩提！菩薩從初已來，以方便力布施，無我我所心布施，乃至無我我所心修智慧。是人不作是念：『我有是施，是我施。』不以是施自高，乃至般若波羅蜜亦如是。

是菩薩不念：『我布施。』不念：『我施是人，用是物施。』不念：『我持戒，有是戒。』

不念：『我忍辱，有是忍辱。』不念：『我精進，有是精進。』不念：『我禪定，有是禪定。』

不念：『我修智慧，有是智慧。』何以故？

是檀那波羅蜜中無如是分別，遠離此彼岸是檀那波羅蜜相。遠離此彼岸是尸羅波羅蜜相，遠離此彼岸是羼提波羅蜜相，遠離此彼岸是毘梨耶波羅蜜相，遠離此彼岸是禪那波羅蜜相，遠離此彼岸是般若波羅蜜相。何以故？

是般若波羅蜜中無如是憶念分別。是菩薩摩訶薩知此岸知彼岸，是人為檀那波羅蜜所護，為尸羅波羅蜜所護，為羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪那波羅蜜、般若波羅蜜所護，乃至為一切種智所護故，不墮聲聞、辟支佛地，得到薩婆若。如是，須菩提！菩薩摩訶薩

為般若波羅蜜方便力所護故，不墮聲聞、辟支佛地，疾得阿耨多羅三藐三菩提。

### 拾、修六度不可缺的三心，自行勸他行與迴向

#### 一、《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈問乘品 18〉(CBETA, T08, no. 223, p. 250, a9-13)：

云何名檀那波羅蜜？須菩提！菩薩摩訶薩以應薩婆若心，內外所有布施共一切眾生迴向阿耨多羅三藐三菩提，用無所得故。須菩提！是名菩薩摩訶薩檀那波羅蜜。

#### 二、《大般若波羅蜜多經》卷 51〈辨大乘品 15〉(CBETA, T05, no. 220, p. 290, b5-11)：

善現白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩布施波羅蜜多？」

佛言：「善現！若菩薩摩訶薩發應一切智智心，大悲為上首，以無所得而為方便，自施一切內外所有，亦勸他施內外所有，持此善根與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。善現！是為菩薩摩訶薩布施波羅蜜多。」

### 拾壹、修六度須觀察的時空：生死及眾生皆如虛空

#### 一、《摩訶般若波羅蜜經》卷 17〈夢行品 58〉(CBETA, T08, no. 223, p. 349, b6-11)：

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，當作是念：「雖生死道長、眾生性多，爾時應如是正憶念：『生死邊如虛空，眾生性邊亦如虛空，是中實無生死往來亦無解脫者。』」菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜近一切種智。

#### 二、《大智度論》卷 75〈夢中入三昧品 58〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 591, a2-19)：

菩薩作如是上願已，疲厭心起：「佛道無量無數阿僧祇劫行諸功德，然後可得；但一劫歲數不可得數，故佛以譬喻示人，何況無量無邊阿僧祇劫經此生死受諸苦惱！眾生亦無量無邊，非可譬喻算數所及，但以三千大千世界中微塵等眾生猶尚難度，何況十方無量世界微塵等眾生而可得度！」以是事故，或心生退沒，是名邪憶念。

是故佛教是菩薩正憶念：生死雖長，是事皆空，如虛空、如夢中所見，非實長遠，不應生厭心。又未來世亦是一念所緣，亦非長遠。

復次，菩薩無量福德智慧力故，能超無量劫。如是種種因緣故，不應生厭心。

此中佛說大因緣，所謂：「生死如虛空，眾生亦如是；眾生雖多，亦無定實眾生。如眾生無量無邊，佛智慧亦無量無邊，度亦不難，是故菩薩不應生疲厭心。」